

宗教资本的再生产与宗教组织角色创新

——基于清真寺参与艾滋病宣传预防行动实践的田野调查*

张 宁

近年来艾滋病在少数民族聚居地区呈快速流行趋势，对少数民族聚居地区的经济、社会发展和人口安全构成了潜在威胁。自 2005 年甘肃省参与了一系列国际卫生防艾合作项目以来，卫生疾控部门联合宗教组织针对少数民族聚居社区的宣传预防艾滋病工作进行了有益的探索并取得显著成效。本文基于甘肃省兰州市的宗教组织——清真寺在参与宣传预防艾滋病工作中的田野调查个案为分析中心，讨论宗教组织及其宗教文化资本如何在基层公共卫生治理中发挥作用并参与社会建设的实践个案以及对现实的启示。

关键词：清真寺 宗教资本 艾滋病 角色创新 再生产

作者：张宁，1982 年生，兰州大学西北少数民族研究中心博士研究生，助理研究员。

一、问题的提出

在卫生部公布的我国艾滋病流行高发地区中，少数民族聚居地区（如：云南、新疆、广西、四川等省区）艾滋病传播情况呈增长趋势，对当地人口生存、社会稳定、经济发展构成巨大挑战，近年来社会科学界对此问题给予高度的关注和回应，研究成果丰硕。针对少数民族聚居地区的艾滋病防治现状，学人们从不同视角进行探讨，其中比较典型的应用研究案例包括：庄孔韶先生及其团队对小凉山地区彝族家支防治毒品/艾滋病的研究和对海南、广西、四川等地部分少数民族女性性工作者流动组织在防治艾病的作用研究；翁乃群先生在云南对艾病传播背后的政治、经济、社会、文化因素的深刻分析；崔延虎先生对新疆民族社区调查中发现，社区内的人际交往、亲属关系以及特定民族所具有的亚文化特征与艾滋病传播有密切联系；张海洋和侯远高针对凉山州彝族毒品、艾滋病流行现状，创建本土社会组织（NGOs）参与防治行动，使得防治目标更趋实际社会效果。

本项研究所关注的甘肃省虽然是艾滋病的低流行地区，但近年来艾滋病流行较快，“根据全省艾滋病监测数据显示，我省自 1993 年发现第一例 HIV 感染者以来，截至今年 10 月底，累计报告 HIV 感染者 1144 例，其中艾滋病病人 362 例，死亡 176 例。目前我省艾滋病疫情呈现以下特点：在全国处于低流行地区，疫情仍呈上升趋势，流行范围广，三种传播途径并存，性传播已成

* 本文为 2012 年教育部人文社会科学研究青年基金项目《宗教组织参与艾滋病防治行动的人类学观察——以 G 省清真寺为例》（项目批准号：12YJC840059）的阶段性成果。

为主要传播途径，艾滋病疫情已从高危人群向一般人群传播，艾滋病防治工作处于关键时期。”^①甘肃省防艾委对全省艾滋病防治工作界定为处于关键时期，这就表明加大对艾滋病的宣传预防工作还有很大空间，特别是探索针对少数民族群体的最佳宣传预防策略成为现实必要性。

本文所关注的宗教组织——清真寺在近年来宣传预防艾滋病工作中发挥了越来越重要的作用，但是相关研究^②多集中在公共卫生领域，社会科学领域对此问题的回应还显不够，特别是缺乏民族学、宗教学、人类学、社会学等学科的深入解读和研究。故本文建立在以下研究设计思路基础上：在西北少数民族聚居社区中宣传预防艾滋病工作效果的好坏与因地制宜的防治文化策略紧密联系，西北少数民族聚居社区的突出特点就是传统的民间组织、宗教组织、宗教权威人士在本民族成员日常生活中仍发挥着不可替代的引导维系民族成员间关系和社会控制、道德教化的作用，防治的文化策略选择就得考虑到这一实际，积极动员地方性知识——宗教组织及宗教文化资本参与到艾滋病防控中是较为可能的和现实的方向。值得注意的是，新疆2010年7月出台的《新疆维吾尔自治区艾滋病防治条例》中第十六条明确提出“民族宗教事务行政部门应当对宗教人士进行艾滋病防治知识的培训，并指导、督促宗教人士对信教群众进行艾滋病防治的宣传教育。”以及2012年1月国务院办公厅印发的《中国遏制与防治艾滋病“十二五”行动计划》中在“防控措施”第一部分中也提出“发挥宗教人士和少数民族中有影响的公众人物作用，开展对少数民族群众的宣传教育。”可以看出在当前全社会参与防艾的行动中，积极动员宗教力量参与是贯彻防艾工作社会性和长期性的要求体现。本文以甘肃省兰州市L区开展的中英艾滋病策略项目和全球基金艾滋病项目中清真寺参与宣传预防艾滋病的个案为抓手，讨论在少数民族聚居社区的宗教组织和宗教文化资本在与国家、社会、信众的互动中如何发挥出建设性的社会功能问题。

二、相关研究背景介绍

（一）田野调查点、对象与研究方法

本次调查的田野点^③主要选定在兰州市L区XH街道，田野调查对象为一个穆斯林聚居社区中的ZW大寺（格底目教派）作为调查对象。田野调查周期分别为2010年7-9月，2011年1-2月和7-8月三个时间段进行，调查方法主要以民族学结构式访谈、半结构式访谈、参与观察方法为主，辅以社会学调查问卷方法。为了更广泛地了解 and 掌握宗教组织参与防治艾滋病的相关背景情况和资料，笔者还走访了甘肃省卫生厅疾控处（中英项目办挂靠）、兰州大学公共卫生学院、甘肃省疾控中心（甘肃省全球基金艾滋病项目管理办公室挂靠）、甘肃省性艾防治协会、兰州市疾控中心、兰州市性艾防治协会、L区疾控中心、L区宗教局、L区伊斯兰教协会、L区华林坪社区等部门。此外，还通过中国知网、维普、万方等知名国内文献数据库对宗教组织参与防治艾滋病相关主题和关键词进行文献检索。

根据第六次人口普查数据统计：截至2010年11月1日零时，全市常住人口361.6163万人。全市可识别的少数民族成份51个（除阿昌族、基诺族、珞巴族、布朗族外，其他少数民族都

① 谢志娟 《全省累计报告艾滋病病毒感染者1144例——省城开展“世界艾滋病日”宣传活动》，《甘肃日报》，2010年12月2日，第2版。

② 新疆艾滋病性病防治协会 《红丝带飘扬在清真寺的上空》，《首届全国民间组织参与艾滋病防治工作经验交流大会资料汇编（上）》，中国艾滋病性病协会汇编，2009年12月，第274-275页；砚山县项目办公室：《发挥宗教优势开展艾滋病防治》，同前书，第312-313页；宁夏吴忠市计划生育协会 《充分发挥宗教人士作用做好穆斯林群众生殖健康宣传工作》，《人口与计划生育》，2007年第12期，第29-30页。

③ 遵从学术规范，本文中涉及调查对象的名称均进行了学术处理，特此说明。

有),人口15.9376万人,占全市人口总数的4.4%,其中信仰伊斯兰教10个少数民族人口约12万人。超过500人的少数民族有8个,即回族、满族、藏族、东乡族、蒙古族、土族、维吾尔族、土家族。因独特的地缘因素和历史因素,兰州市形成了多民族大杂居和小聚居的居住格局。信仰伊斯兰教民族占全市少数民族总数的87%左右,在聚住空间上呈“小聚居”格局即“围寺而居、围寺而作”,是兰州市多民族聚居大城市的一个显著特点。全市信仰伊斯兰教民族主要包括回族、东乡族、维吾尔族、撒拉族等,共有清真寺、拱北110座。

(二) 城市穆斯林聚居社区中的ZW清真大寺

ZW大寺位于L区小西湖立交桥旁,交通便利,是兰州的南大门,也是兰州穆斯林聚居的主要社区之一。ZW大寺始建于1943年,陕西师范大学西北民族研究中心马强教授的《兰州伊斯兰教寺院调查研究》^①一文中对该寺的部分介绍,笔者在检索有关研究清真寺或伊斯兰教文献中,亦有多位学者的研究论文或书中^②提及该寺的简介及其热心参加社会公益事业的情况。ZW大寺的爱国爱教行动在全市和全省都具有一定影响力,在ZW大寺会议室里悬挂着该寺与外界友好交往的照片和受表彰的锦旗,记载着这座清真寺的荣誉和历史。2010年10月由世界伊盟秘书长阿卜杜拉·图尔基率领的世界伊盟代表团一行17人来甘肃省考察访问时,代表团一行曾被安排到ZW大寺参观并座谈^③。ZW大寺属格底目教派,现在ZW大寺寺管会主任为汪玉明,大阿訇为马世忠。

ZW大寺进门处的石碑上镌刻有对该寺的简介,其内容为:

“兰州ZW大寺简介”^④

兰州ZW清真寺(原名硷沟沿清真寺),始建于1943年,由汪松山、马学清、沙金禄等出面筹资建成。几度风雨,历经沧桑。1983年改革开放后易地修建重新开放,更名为ZW清真寺。2004年由汪玉明、沙明良等领导重建,面积扩至7000平方米,设施齐全、功能完备,具有浓郁的现代气息和鲜明的阿拉伯风格,深受广大穆斯林的喜爱和赞誉。

ZW大寺外观宏伟、阿拉伯风格的大殿坐落在小西湖立交桥旁显得格外有气势,寺外均为临街开设的店铺,主要为穆斯林群众提供各样日常服务。大殿一楼为传达室和小净室;二楼为礼拜大堂、淋浴室等;三楼为会议室、寺管会人员办公室;四楼为阿訇和满拉学经教室、阅览室和生活区。其中二楼的附楼还设有女校教室以及为穆斯林儿童开设的寒暑假学校。

ZW大寺寺管会成员包括:主任汪玉明(1943年生人,中共党员,原兰州市机电设备公司总经理,2002年起被选举为寺管会主任),副主任沙明良(80多岁高龄),委员:汪玉昆、汪玉田、沙明金(归真)、沙明年、丁存慈、张梦栋、唐增祯、马衣俊、张成贵、桑功全、马福林、马武文、田祁海,共计15人。据汪主任介绍,ZW大寺的寺管会班子成员规模是L区所有清真寺寺管会人员组成规模中最多、最大的,这代表着平衡好寺坊哲麻提(JAMAAT)方方面面的关系比较多。

① 马强 《兰州伊斯兰教寺院调查研究》,《回族研究》,2000年第4期,第45页。

② 杨文炯 《城市界面下的回族传统文化与现代化》,《回族研究》,2004年第1期,页60-61;汤夺先 《兰州市少数民族流动人口研究》,兰州大学博士学位论文,2006年;杨建新、庾荣 《论中国伊斯兰教的发展趋势——以回族为视域》,《中国民族学》(第二辑),兰州:甘肃民族出版社,2009年,页28-29,34;庾荣 《当代都市清真寺现状分析——以西安、兰州、临夏为例》,《青海社会科学》,2009年第1期,页151。

③ 徐爱龙 《世界伊盟代表团来我省考察访问》,《甘肃日报》,2010年10月14日,第2版。

④ ZW大寺简介内容为笔者2010年7月31日进寺调研时记录资料。

三、清真寺参与艾病宣传预防的行动实践

ZW 大寺参与宣传预防艾滋病的行动实践缘于甘肃省于 2005 年实施的中英艾滋病策略支持项目^①，甘肃省被列为第一批试点项目省，项目经费由英国国际发展部、澳大利亚国际发展署和挪威政府共同出资。目的是通过形式多样、方法灵活的考察、培训、协调、研讨、评估、规划等活动，进一步提高全省各级领导的认识，促进政策的开发；进一步明确部门职责，健全协作机制，增强媒体参与，促进社会动员。促进甘肃省逐步形成政府主导、多部门合作、全社会参与的防治艾滋病局面。该项目办公室设在甘肃省卫生厅疾控处，根据中英艾滋病策略支持（CHAR-TS）项目甘肃省 2007 年活动计划，兰州市 L 区防治艾滋病工作委员会办公室确定在 L 区西园街道华林坪社区开展动员社区力量参与艾滋病防治试点活动^②，项目资助经费 5 万元^③。L 区中英艾滋病策略支持项目社区动员试点子项目的内容包括在以社区为基础，在此基础上动员社区内的企事业单位、民间组织、宗教组织、志愿者团队共同行动起来应对艾滋病的挑战。目标是利用本社区网络优势针对辖区内的流动人口、吸毒人群、弱势群体、少数民族群众的特点开展具有针对性的宣传防治策略。该试点子项目执行周期按照项目委托合同书规定为 2007 年 4 月 1 日至 2007 年 10 月 15 日。这次在 ZW 大寺的宣传预防艾滋病知识活动，促进了该寺坊穆斯林群众对艾滋病知识的了解和使得 ZW 大寺的寺管会一致决定在本寺长期进行艾滋病知识的宣传教育工作，将宣传教育任务纳入阿訇日常卧尔兹演讲中和寺办女校日常教学活动中。

ZW 大寺的参与宣传预防艾滋病行动实践，以“艾滋病防治走进清真寺”宣讲活动，邀请阿訇等宗教人士参与社区艾滋病防治的宣传教育，动员宗教力量的参与，实现防治艾滋病活动与社区宗教活动相结合为主题所开展的。笔者于 2011 年 1 月经兰州市疾控中心介绍前往西园街道华林坪社区，拜访当时活动组织者之一的社区禁毒专干张元勋先生时，了解到当时时任西园街道办事处马定涛主任（现已调敦煌路街道办工作）在与社区和区疾控中心讨论研究后，建议选定并联系 XH 街道的 ZW 大寺参与艾滋病的宣传预防活动。张元勋先生说：

“当时马主任主要考虑到他本人与 ZW 大寺寺管会主任汪主任比较熟，对 ZW 大寺情况比较了解，寺里一定会积极支持宣传预防艾滋病的；另外一个就是西园街道和 XH 街道毗邻，辖区内少数们（指回族等穆斯林）情况差不多，有不少回民也去 ZW 大寺礼拜，人员有交叉，联系大寺还是合适着呢。”^④

另外，笔者还从张专干那里了解到 ZW 大寺寺管会汪主任还兼兰州市政协民族宗教委员会委员和 L 区政协民族宗教委员会委员还兼兰州市伊斯兰协会副会长（不驻会），每年都在市“两会”期间积极建言献策，有一定的社会影响力。

2007 年 9 月，经西园街道办事处马主任联系 ZW 大寺管委会汪主任，双方一拍即合，进行以下几方面的活动：邀请区疾控中心专家来寺里为阿訇、满拉等进行讲解和培训；邀请区疾控中心专家为寺里所办“女校”的全体学员进行讲解；在主麻日聚礼时，请阿訇向穆斯林信众做“卧尔兹”讲解预防艾滋病知识和政策；在穆斯林信众礼拜结束时，进行预防艾滋病宣传资料的

① 程正明 《省政府秘书长程正明在中英艾滋病策略支持项目动员会上的讲话》，2005 年 6 月 16 日。中国甘肃网：<http://www.gansu.gov.cn/SzccSayingDetail.asp?ID=972>

② 《关于启动 L 区中英艾滋病策略支持项目社区动员试点子项目的通知》，L 防艾办【2007】06 号，2007 年 4 月 1 日。

③ 中国人民大学人类学研究所雷亮中博士对该试点子项目有过一些部分介绍，参见雷亮中、和文臻 《社区网络基础上的宗教力量参与艾滋病防治》，《中国预防医学杂志》，2011 年第 1 期，第 91 页。

④ 2011 年 1 月 8 日访谈华林坪社区禁毒专干张元勋先生笔录资料。

发放和“安全套”的发放；对部分穆斯林群众进行艾滋病知识的流行病学的调查问卷等。

据笔者调查时所得到的《中英艾滋病策略支持项目社区动员试点子项目活动工作总结》中对“艾滋病防治走进清真寺”活动的评价为“此外，为了提高社区少数民族人群的艾滋病预防知识，结合社区特点，将防艾工作的范围延伸至清真寺，向少数民族群众宣传了艾滋病的预防知识，给他们提供有关艾滋病预防知识的丰富资料，并通过图片宣传和文字解说，让少数民族群众获得了大量有关艾滋病的防治知识，填补了他们这方面的知识空白。”^①

笔者也前往 ZW 大寺，对 ZW 大寺的汪主任和马阿訇进行座谈，汪主任性格爽朗，得知来意后对笔者所进行的调查十分支持，汪主任说：

“我们穆斯林对像艾滋病呀、吸毒呀这些个东西是坚决反对的，如果是一个真真的穆斯林，是绝对不会沾染上的。这个病我知道些是怎么回事，这个是全人类要对付的病呀，不光是我们穆斯林。原先那个马主任（西园街道办事处）跟我说了有这么个事情后，我认为这是个好事情呀，你们把专家联系来我们寺里给大家讲一下也是对的。我马上召集寺管会的委员就这么事情集体讨论和研究了一下，沙主任和其他委员都认为还可以，最后我们举手一致通过了让疾控和街道上的进寺里宣传。”（2011. 1. 8 谈话记录）

接着又说道：

“我还跟他（马主任）说，我们寺里的女学也可以听听嘛。你们把专家联系来，我负责组织人。另外，我们的这个阿訇年轻，接受新鲜东西快，脑子也灵，给阿訇说（讲解）一下也合适。”（2011. 1. 8 谈话记录）

笔者当时就追问，像艾滋病这样的话题在咱们寺里公开讨论是不是不太让人能接受？汪主任说：

“艾滋病就是一种病，对人健康不好，穆斯林要知道这些事，没有什么的！我这个人有个原则，只要是理上能说过去的事，我都支持。包括艾滋病这个事，之前街道上、社区上的许多活动我都非常支持，所以那们才想到我这个寺里来做这个事（宣传预防艾滋病）。马主任也是穆斯林，我们这几年交往很多。”

“我们前几年宣传禁毒，也是很早的，街道上、区上的活动我们都很积极。”

“大寺所处的位置离广东街^②很近流动人口多，我们寺是区上宣传禁毒和维稳工作的先进清真寺，所以考虑到流动（流动穆斯林）这一块的宣传教育（艾滋病知识）。”（2011. 1. 8 谈话记录）

因汪主任还要参加兰州市“两会”讨论，没有太多时间接受访谈，就介绍我与马阿訇接着谈。马阿訇（自 2003 年 3 月 28 日被聘任为 ZW 寺开学阿訇，甘肃广河县人）得知我的来意后，也非常愉快的回忆起当时的情景。马阿訇说：

“当时，我听学董（汪主任）跟我说了下，说是防疫站（疾控中心）的医生要过来讲讲关于艾滋病的知识，让我组织满拉们准备准备。”（2011. 1. 8 谈话记录）

笔者马上问马阿訇您当时对艾滋病有了解吗？

马阿訇说：

“当时，我只是稍微有些知道艾滋病的事但不是太了解，后头听了那两个医生的讲后，就明白了。”（2011. 1. 8 谈话记录）

“他们还发了些宣传资料，用投影仪给大家看，当时寺里的人都看的很认真。”

① 《中英艾滋病策略支持项目社区动员试点子项目活动工作总结》（内部），2007 年 12 月，第 6-7 页。

② 是指从临夏州广河、东乡两县来的流动穆斯林人口较多，多而聚居在工林路、柏树巷、硷沟沿这一片，久之称为广东街。

“讲完的时候，我还跟他们说这些知识也可以在聚礼时讲给大家听。”

“当时，学董（汪主任）就说可以可以。”（2011.1.8谈话记录）

笔者接着问马阿訇是怎样向做礼拜的穆斯林信众讲演的！

马阿訇说：

“因为学董（汪主任）跟他们商量要在主麻日做个卧尔兹，我也就上网找了找有关资料，中国清真网、伊斯兰之光、中穆网这些网站都有一些关于艾滋病的分析，我就学习了一下。”

“学董（汪主任）也给寺里来的穆斯林们提前通知了一下主麻日的这个事。”（2011.1.8谈话记录）

马阿訇还从自己的电脑中，查找出了他关于艾滋病问题所收集的一些文字资料，以及用于卧尔兹演讲时关于提到宣传预防艾滋病的一些演讲提纲资料。马阿訇说：

“那天主麻日做卧尔兹演讲，寺里来了一千多人，那们（疾控中心、街道办事处、社区居委会）也来了，还带来一些宣传资料和小礼物（安全套）。大家做完礼拜后，那们就向出来的人们（参加礼拜的穆斯林群众）发宣传资料和小礼物（安全套）。当时学董跟寺里的人张罗着，一会儿就发完了。大家还一起到院子里合影留念，说是项目要求的。”

“那们医生还在会议室跟一些人谈话，填了些调查表。”（2011.1.8谈话记录）

笔者在与马阿訇访谈时，观察到马阿訇房间里不仅有许多伊斯兰教的书籍和参加学习培训时的照片还有一台电脑，据马阿訇介绍，他经常上网通过QQ与各地穆斯林保持联系，还积极参加市、区宗教教职人员骨干培训班^①。

关于对ZW大寺的“女校”进行宣传的情况，笔者再次访谈了汪主任。汪主任说：

“女校是我提出来的，让那们（疾控中心医生）也给讲一下，街道和社区的也说这是个特色亮点。就这么个，那们背的资料、相机、放电影的（投影机）”

“我们这个寺里办女学有一段时间了，附近的老婆子们（妇女们）来的人多，所以给讲一下，回去那们（妇女们）给老头子啊、娃娃们啊都可以讲艾滋病的事。”（2011.1.19谈话记录）

汪主任接着说：

“上次阿訇主麻日把艾滋病知识演讲后，我跟沙主任专门和来的做礼拜的穆斯林们聊了一下，大家都对寺里宣传艾滋病知识很支持。”

“去年年底时省卫生厅通知我到那们那里开个座谈会，说是卫生部的专家和领导对我们清真寺参与防治艾滋病这个事了解一下，会后那们还请着我们吃了一顿。我、沙主任还有几个寺管会委员加上阿訇（马世忠）全都去了，领导们对我们积极参与宣传非常高兴，让我们一直坚持下去。阿訇还准备了一些卧尔兹，也带着去了，领导说以后要把卧尔兹印出来，做典型宣传一下。”（2011.1.19谈话记录）

在汪主任的安排下，笔者访谈了女校校委会马秀梅主任、校长张秀珍、教务主任苏庆花等，下面为三人访谈内容：

马秀梅主任：

“上次街道搞的那次艾滋病宣传我参加了，也看幻灯片听了医生的讲解，我们女校师生对学习预防艾滋病知识持积极参加态度。当时汪主任、沙主任给我讲艾滋病宣传的事，我表示赞同，并立即通知组织女校学员按时参加听讲。”

^① 据笔者访谈并对马阿訇近些年所参加活动统计如下（截至到2011年5月）：“2008年兰州市伊斯兰教上层人士培训班考察团”；“2009年伊斯兰教“解经”骨干研讨班暨“卧尔兹”演讲比赛”；“2009年兰州市伊斯兰教宗教促进和谐演讲考察团”；“2010年尊重文明的多样性，促进和谐社会建设研讨会”；“2011年甘肃省第三届中青年宗教教职骨干培训班”等。

“我还跟汪主任说，以后的教学内容中增加一些这方面的宣传知识。”（2011.1.20 谈话记录）

张秀珍校长：

“我参加那次听课，收获很大，对于穆斯林妇女来说，了解学习这方面知识很有必要。当时女校学员来了近300人，大家听的很认真，还给每人发了宣传资料和“小礼品”。”（2011.1.20 谈话记录）

教务主任：

“那次艾滋病知识讲课我参加了，活动结束后，女校领导班子一致认为有必要将艾滋病预防知识纳入日常教学活动中。马主任、张校长都非常赞成，最后寺管会和汪主任、沙主任都同意了。”（2011.1.20 谈话记录）

综上所述，ZW大寺通过参与防治艾滋病项目，使得全寺上下对宣传艾滋病知识达成了一致，将宣教行动纳入进以后日常礼拜的“卧尔兹”演讲活动和女校日常教学任务中。这一做法不仅使得本寺坊穆斯林群众受益，而且受到政府有关部门关注，产生了良好的社会效益，为下一步作为“宗教力量参与防治艾滋病的多元治理资源”典型做一定范围内推广奠定了坚实基础。

四、对清真寺参与防艾行动的结构功能分析

清真寺在西北穆斯林社会变革过程中，特别是在明清之际的河湟地区穆斯林聚居地区中扮演和发挥了重要的社会整合调适功能。武沐教授曾撰文指出“康熙年间，河州穆斯林掌教地位的提高，极大地活跃了宗教活动，丰富了伊斯兰教的学术研究，提高了清真寺在回族社区中的地位和作用，带动了河湟一代穆斯林的交往。”^① 伴随而来的是伊斯兰教派、门宦的创建以及乡约制度的逐步推广到确立，这期间围绕西北穆斯林社会最为重要的中介就是——清真寺^②。清真寺在西北穆斯林社会中的重要社会角色作用的影响一直延续至今，是连接国家、社会、穆斯林的重要纽带中心。

新中国建立以来特别是改革开放后我国的宗教政策得到了新的更程度的发展，国家尊重宗教信仰自由，大力恢复有关宗教设施的重建和改扩建，对宗教组织给予充分信任，让宗教组织在社会建设中结合自身宗教教义积极践行爱国、爱教，鼓励支持包括清真寺在内宗教组织向社会和民众提供越来越多的社会公共服务。

在全球化进程日益加快的今天，伊斯兰教和清真寺也同时起到全球治理的重要角色和作用，清真寺在这其中发挥的功能就更为多元化、复杂化、国际化、社会化。

在本项研究聚焦的ZW清真寺参与艾滋病防艾宣传教育行动中，我们观察到如下事实：寺管会、开学阿訇、满拉、寺办女校、哲麻提（JAMAAT）等清真寺的结构元素在整合作用过程中一起发挥了向本教坊穆斯林和部分流动穆斯林信众的宣传教育功能。防艾行动中各结构元素围绕清真寺这一代表伊斯兰教宗教文化的符号平台，体现出各自的功能并最终通过清真寺发挥出在向穆斯林做预防艾滋病宣传教育方面的独特作用。中央民族大学的张海洋教授对促进少数民族社区的发展和保护少数民族权益有着独到的思考，他认为：要重建有“神”的社区。即：

① 武沐 《明清之际河州基层社会变革对穆斯林社会的影响》，《世界宗教研究》，2007年第2期，第113页。

② 相关研究还可参见：霍维洮 《近代西北回族社会组织化进程研究》，宁夏人民出版社，2000年；武沐、王希隆 《论清代河州的再度兴起》，《回族研究》，2001年第2期，第35-38页；武沐、王希隆 《试论明清时期河湟文化的特质与功能》，《兰州大学学报》（社会科学版），2001年第6期，第45-52页；武沐 《清代河州穆斯林乡约制度考述》，《西北师大学报》（社会科学版），2006年第5期，第115-121页。

“神”就是集体道德意识。它是人们基于文化或地域习俗的认同，或出于对祖先和自然的感戴而从事的超越眼前功利的活动及其结果。归根结底，它是群体的道德责任感和知恩图报的义务感。个人出于对共同体的义务和感戴而投身于它的仪式活动，那样的社区就是有“神”的。^①

有“神”的社区意味着对少数民族历史文化、民族传统、宗教信仰、道德习俗等“地方性知识”和“软实力”的尊重。穆斯林及其社区是一个具有高度团结意识和集体行动意识的少数民族及其社区类型，清真寺居于穆斯林社区的精神核心位置，穆斯林信众的日常行动与清真寺紧密相联，清真寺对穆民有着巨大的影响力和号召力。清真寺所延伸出的结构均能发挥出一定的功能，并且这些功能都作用于每一位穆斯林信众。下面我们就 ZW 清真大寺在防艾行动中的具体结构功能做如下所述：

（一）礼拜聚礼中的卧尔兹：防艾宣传行动中的话语文本仪式功能

“卧尔兹”意为“劝导”之意。国家宗教事务局局长王作安同志对“卧尔兹”的意涵做出如下解释：

阿訇、毛拉们讲“卧尔兹”，主要依据《古兰经》、圣训等伊斯兰教经典的教诲，结合现实生活中碰到的问题，摆事实，讲道理，为穆斯林群众提供思想指导和生活准则。穆斯林群众通过聆听阿訇、毛拉演讲“卧尔兹”，了解什么是真正的伊斯兰、怎么做一个合格的穆斯林。”^②

“卧尔兹”具有宗教和世俗两重含义，宗教含义体现在对经、训的引用和讲解上，世俗含义体现为对当下穆斯林信众日常工作、学习、生活中出现的种种社会现象和社会问题的回应。《古兰经》：

“你应凭智慧和善言而劝人遵循主道，你应以最优美的态度与人辩论，你的主的确知道谁是背离他的正道的，他的确知道谁是遵循他的正道的（16: 125）；关于使者们的消息，我把它告诉你，用来安定你的心。在这些消息中，真理以及对信士们的训诫和记念已降临你了（11: 120）”

“卧尔兹”是通过话语文本形式在对广大穆斯林宣讲的过程中，将伊斯兰教法中深奥的哲理和思想结合穆斯林信众实际以通俗易懂的话语传递出来。一场“卧尔兹”讲演，可以使穆斯林信众潜移默化的增强对本民族的认同感和自豪感，具有民族凝聚力和向心力的作用。穆民们从“卧尔兹”中接受到相关感悟和知识及信息，并在各自生活中作为指导准则和行为规范等。

在清真寺中讲演“卧尔兹”的主体为该寺的大阿訇或满拉，阿訇和满拉的讲演被穆民视为代表对真主意思的理解，讲演本身庄重、严肃，是清真寺宗教仪式中最为重要和最具伊斯兰教特点的仪式之一。“卧尔兹”讲演文本的题材和内容要体现出经、训中的相关经典叙述又要结合现实进行引导，这就要求一场好的“卧尔兹”对讲演者的前期准备和临场发挥都有很高的标准。

中国伊斯兰教协会于2001年起发起“解经”工作，经过十年的解经取得了巨大成绩。全国政协主席贾庆林在2011年4月接见参加“伊斯兰教解经工作十周年总结大会”代表时讲话指出：

“实践证明，解经工作是伊斯兰教工作中抓根本、打基础、管长远的工作，是团结引导广大穆斯林群众的法宝，是引导宗教与社会主义社会相适应的创举。要扎实稳妥推进工作，坚持与时

① 张海洋、关凯 《重建有“神”的社区》，《中国民族报》2007年3月23日，第6版。

② 王作安 《“解经”与新“卧尔兹”》，《中国宗教》，2010年第3期，第6页。

俱进，以经典为依据，编写好‘新卧尔兹’，使其在法律、政策许可范围内，更加贴近实际，贴近信教群众的宗教生活，同时进一步做好宣讲工作，规范讲经内容和形式，更有效地把伊斯兰教教义中和平、团结、爱国的思想宣传到穆斯林群众当中去，做到入脑入心。”^①

ZW 清真大寺所参与的防艾宣传教育行动，就涉及到对“解经”和新“卧尔兹”的实际运用。防艾“卧尔兹”的宗教话语文本与预防艾滋病知识的有机结合，通过清真寺的聚礼仪式，以穆斯林信众能够接受的方式表达出来，达到了“劝导”、“讲解”的目的。从另一个侧面也反映出清真寺对艾滋病预防和保护每一位本坊穆斯林生命健康的重视，同时增强了穆民乐于通过清真寺获得国家关于防艾知识和政策、法规的信息渠道。

（二）宗教职业人士——阿訇：防艾宣传行动中的信任影响功能

阿訇（波斯语）也称为欧莱玛、伊玛目（阿拉伯语），其意为拥有丰富伊斯兰教知识的人。我们在调查时与许多穆民交谈关于对阿訇的理解，都一致认为阿訇是真主的斗士、是最理解真主意思的斗士，有着绝对的宗教权威性，是穆民心中最为信任的真主派来的使者。由此可见阿訇在穆斯林信众中的地位 and 威望以及对本教坊在宗教教化方面所担负的重大责任。

在我们对 ZW 寺寺管会成员和普通穆斯林的访谈中了解到，大阿訇马世忠在教坊中拥有极高的威信，与寺管会和坊内穆民之间的关系非常融洽，加之马阿訇勤于钻研学习伊斯兰教经典和阿文在兰州市的开学阿訇中也比较有影响力，是省市两级伊协“解经”工作的骨干成员，经常能被组织赴全国各地参观考察，视野开阔、思路清晰，言谈得体深得教坊内外穆斯林群众喜爱。此外，我们还观察到马阿訇可以非常娴熟的运用电脑、QQ、短信息、微博等现代通讯手段与穆民互动，笔者因为调查的缘故与马阿訇建立了良好的关系，经常能收到关于伊斯兰教的短信息和 QQ 短语等。笔者曾就此事问过马阿訇，他解释道“阿訇也得与时俱进，通过现代的通讯传递伊斯兰教知识这样更具亲和力，可以与更多年轻穆斯林交流。”

在防艾宣传行动中，马阿訇通过对疾控部门提供的防艾材料的学习，经过与经、训中有关内容的结合，通过主麻聚礼仪式上的“卧尔兹”向全体穆斯林信众讲解艾滋病的危害、传播途径以及预防知识这一过程，是将防艾宣传以穆斯林社区中象征宗教权威的阿訇之口对穆民谆谆教导的宗教化仪式表现出来。在这一过程中，阿訇以宗教道德意识向穆民展示目前社会所存在的公共卫生问题，让穆民们了解和重视艾滋病对人类社会和穆斯林生命健康的威胁，穆民们对阿訇的信任资本潜意识的被发挥出来，对了解和预防艾滋病就更具自觉性和主动性。下面为我们对西湖寺几位普通穆斯林的访谈记录：

“请问您知道艾滋病吗？怎么预防呢？”（调查者）

“知道，寺里阿訇几年前就讲过，现在也时不时的讲一下。”（报告人：MDF）

“清楚，在电视上看过，以为与我们没关系，是外国人得的病。但是听了阿訇讲，发现这个病确实挺厉害，不分民族和国家的。”（报告人：MJL）

“马阿訇第一次讲时，我还觉得挺不好意思的。但我信阿訇讲的话，阿訇是为大家的身体健康好。我回家后就给老婆子和亲戚们也讲艾滋病。”（报告人：HKL）

“阿訇讲的话，我愿意听。不能吸毒啊，会得这种病的。”（报告人：MY）

“知道艾滋病。吸毒就会得这种病。阿訇经常讲，我们经常来的人都听过阿訇讲了好多次了。”（报告人：JHK）

“马阿訇知道的多，给我们讲过艾滋病，吸毒就得艾滋病。”（报告人：MG）

① 《贾庆林主席会见伊斯兰教解经工作十周年总结大会代表》，《中国穆斯林》，2011年第3期，第4页。

以上访谈得知,阿訇在对穆民防艾宣讲中起到了很大作用,而且在穆民中能产生影响,穆民们都相信阿訇是为大家身体健康着想,对阿訇所宣讲的言语非常信任。马强教授指出“贤明的阿訇往往以自己的知识和智慧为一坊穆斯林带来发展与繁荣,而昏庸之阿訇往往以偏狭之思想使一坊之人陷于愚昧和衰落。”^① 个案观察中的阿訇因其个人素质和对教坊穆民的责任感,使得热心推动关于防治艾滋病的宣传,效果就是穆民了解了艾滋病和预防知识,阿訇关心坊内穆民生命健康在穆民中更受喜爱和信任。

(三) 哲麻提 (Jamaat): 防艾宣传行动中的社会网络功能

哲麻提 (Jamaat) 代表着穆斯林聚居社区民族认同和民族边界的文化符号,是穆斯林“围寺而居”、“近寺而居”民族传统习惯的社区生活表现。杨文炯教授指出:

“Jamaat 是兰州市回族穆斯林社会地缘结构的基本特点。清真寺不仅是宗教活动场所,而且在更重要的意义上它是一个民族聚居社区的中心,是维持族群边界的重要象征,围寺而居的不只是信徒的身份,而是具有很强的民族性,以清真寺为中心的 Jamaat 实质上是民族存在的一种特殊方式。”^②

马平研究员也指出:

“中国西北地区回族穆斯林社会,存在着一个看似无形却时时处处都能感知存在的社会网络系统。共同的民族文化是这一网络系统的基础构件。共同的伊斯兰信仰是联络回族穆斯林族群情感的重要纽带。”^③

ZW 大寺地处兰州市穆斯林主要聚居社区之一,又处于兰州市南大门的交通枢纽位置,其寺坊内固定穆斯林大约两千多人,加上流动穆斯林,本坊一般都有三千到四千人左右。伊斯兰教的集体行动意识和穆斯林天然所具有的社会关系网络是清真寺进行防艾宣教行动的基础保障。我们对此也访谈了一些穆斯林信众(包括有流动穆斯林信众),如下所示:

“请问您是怎样知道寺里要讲艾滋病的?”(调查者)

“寺里面写通知了,另外汪主任他们都给大家说了。”(报告人: MF)

“我听 MSE 说的,寺里面有个啥事,我们都很快知道。”(报告人: HJ)

“做礼拜时,阿訇说的。”(报告人: MQ)

“坊内的人都知道,寺里的活动大家都上心。”(报告人: WG)

ZW 寺的哲麻提中 ZW 寺居于整个社区的中心位置,社区内的穆斯林大小事都围绕清真寺展开,清真寺的活动可以通过社区内自然的社会关系网络传达到社区内每一位穆斯林,使得社区内穆斯林集体行动再生产过程与参与防艾宣教十分自然的联接起来了。

(四) 清真寺女校: 防艾宣传行动中的社会教育功能

清真寺办女校是清真女学和穆斯林经堂教育的延伸和拓展形式之一,是穆斯林女性文化自觉和穆斯林社会适应的现实表现。杨文炯教授指出“女学与城市回族穆斯林社会息息相关,它根植于城市回族穆斯林社区和家庭。”^④ ZW 大寺所办的女校正是对传统伊斯兰教经堂教育的补充,对教坊内穆斯林女性传承伊斯兰文化和知识的载体。ZW 寺的女校在兰州市所有清真寺中较早开

① 马强 《全球化背景下中国阿訇面临的挑战与使命》,《青海民族研究》,2011年第1期,第130页。

② 杨文炯 《Jamaat 地缘变迁及其文化影响》,《回族研究》,2001年第3期,第11、13页。

③ 马平 《中国回族穆斯林的社会网络结构》,《回族研究》,2008年第1期。

④ 杨文炯 《女学: 经堂教育的拓展与文化传承角色重心的位移》,《回族研究》,2002年第1期,第30页;马强的《都市化进程中的清真女寺和女学》,《回族研究》,2011年第2期中也强调城市女寺和女学的兴起与都市化有一定的关联。

办女学教育的清真寺之一，目前女校中女性穆斯林规模为近三百人，女校聘有专职教师，女校设有校委会、校长、教务处等机构，全年除还暑假假期外均正常开课。女校教师的工资由西湖寺寺管会管理发放，平均每月700元左右。

我们在调查中对参加女校教育的学员进行了关于“防治艾滋病相关知识”的调查问卷，具体结果如下：

问题	回答
1. 讲课中学习有关艾滋病知识吗	是: 100% 否: 0
2. 对艾滋病传播途径知道吗	是: 100% 否: 0
3. 在女校学习完，回家与家人讨论吗	是: 100% 否: 0
4. 您愿意来女校吗	是: 100% 否: 0
5. 对预防艾滋病知识的内容进女校乐意接受吗	是: 100% 否: 0
6. 您愿意向周围朋友和亲戚讲怎样预防艾滋病吗	是: 100% 否: 0

上述问卷完成于2011年7月5日，参加问卷填答的学员共计257人，问卷采用无记名填写模式，主要目的是随机了解女校学员对预防艾滋病相关知识的态度。

ZW寺女校学员对“防治艾滋病相关知识”问卷的回答，反映了通过女校途径将卫生预防知识传递给女性穆斯林，并且通过女性穆斯林学员的家庭传递到更大范围和更广的穆斯林人群。

（五）寺管会：防艾宣传行动中的组织动员功能

根据2006年5月12日中国伊斯兰教第八次全国代表会议通过的《清真寺民主管理办法》中第三条规定“清真寺设立清真寺民主管理委员会，实行民主管理，负责教务、寺务和其他有关事务的管理。”第八条规定“寺管会要实行集体领导，其职责是：（六）向本寺坊穆斯林群众宣传国家的法律、法规、规章和政策，协助政府贯彻好司法、教育、婚姻和计划生育等方面的法律、政策，引导、鼓励本寺坊穆斯林群众积极参加社会主义现代化建设，维护宗教和睦和社会和谐。”新时期的寺管会显然已成为连接政府和穆斯林群众的强有力桥梁，其担负的职责是清真寺和教坊内穆民和谐发展的重要保障。

如我们与ZW大寺寺管会汪玉明主任访谈中提到的，寺管会就卫生疾控部门宣传防治艾滋病和本寺将宣教防艾知识是否纳入到聚礼、主麻的卧尔兹和女校教育中展开了热烈讨论，最后在经过寺管会成员会议和寺管会扩大会议的两次举手表决后，决定西湖寺参与防艾宣教行动。

接下来寺管会安排和动员本寺阿訇和寺办女校从各自负责的方面，将防艾宣教内容贯穿进去；同时组织和通知本教坊穆斯林在每年6月（国际禁毒日）、12月（世界艾滋病日）的每星期主麻聚礼日时，由阿訇向来做礼拜的全体穆斯林宣讲防艾“卧尔兹”。

（六）清真寺：防艾宣传行动中的空间场域功能

清真寺是集宗教、世俗为一体的多功能复合型宗教组织，在经历世代变迁后在当代社会所扮演的角色和作用更加多元。如学人们概括的那样：民族认同、族群文化边界、民族精神家园、穆斯林灵魂的守护者、伊斯兰文化的传承载体等。法国社会学家布迪厄在其大作《宗教场域的起源与结构》中详细的论述了宗教场域范式。布迪厄认为：

“社会空间是由人的行动场域所组成的，是由各种不同的场域如文化场域、政治场域、经济场域、权力场域等组成。事实上，场域代表着各种不同的社会空间，它展示的是由不同的资本和

权力所决定的处于不同位置的行动者之间的客观关系。”^①

穆斯林民族生活中最为重要的社会场域——清真寺，是观察穆斯林和伊斯兰教一个最为基本的单位，在这一场域中各种结构要素之间客观存在一个网络关系，各结构都在场域中发挥有自己的角色和功能。各结构要素是相互联系又相互独立的子场域，在清真寺这个大场域中，子场域与大场域的互动关系决定了清真寺运行的逻辑关系和规律。

清真寺作为参与防艾宣教行动的场域，与清真寺相互联系的寺管会、阿訇、寺办女校、哲麻提等结构元素都参与了进来并发挥出各自的功能，其结果就展现出了清真寺如何参与防艾宣教的行动结构。

五、余 论

少数民族聚居地区和少数民族的防艾宣教工作，在推行国家统一宣教模式的同时，更应多关注在少数民族聚居地区和少数民族群体中仍然发挥着巨大影响力的地方性知识系统，如宗教组织、民族习俗、传统家族组织等。调动地方性知识系统参与防艾宣教工作，有利于防艾知识和政策更好的在当地社区扩展和覆盖。在穆斯林聚居地区清真寺是每一位虔诚穆斯林日常活动的中心，清真寺在穆民心中神圣不可动摇，清真寺历史的发展轨迹也证明清真寺一直都是一个多功能复合型的宗教组织，伊斯兰教的“两世吉庆”思想引导清真寺不仅注重宗教活动，同时也关注现实社会。从上述 ZW 清真大寺参与防艾宣教行动的实践证明，清真寺运用自身宗教资本的资源动员起了整个教坊穆民接受防艾知识和政策的宣教。

（一）宗教组织角色创新与宗教资本的再生产

杨圣敏先生^②在对新疆塔什库尔干县的塔吉克族调查时发现，塔吉克民族的家族功能十分强大，对维护本地区的社会稳定和谐发挥了巨大作用，并提出传统社会的社会保障作用在新的形势条件下保证了塔吉克民族社会的稳定。而在本项研究所观察的穆斯林社区中清真寺在维护穆斯林社区稳定和谐、参与基层公共卫生治理方面，也同样发挥了强大的作用。

社会资本的核心元素涉及信任、规范、网络，社会资本存在于社会结构中，在结构中积累资本。宗教组织的宗教资本是一种重要的社会资本，宗教资本以宗教组织为载体，通过信众网络和宗教的社会控制规范作用引导信众的思想认识和行为。在穆斯林社区中清真寺汇集了象征伊斯兰教资源和穆民网络关系的宗教资本蓄水池，清真寺在哲麻提范围内参与宗教和世俗活动，其中包括以宣传教育防治艾滋病知识的途径参与社会公益行动，并在一定程度上提供社会服务。其效果就是宗教资本使用越多，社会增值效益也就越大。ZW 清真寺参与防艾宣教行动后，清真寺在社会影响力得到扩大，在本教坊穆民心中得到衷心认可并都支持寺管会和清真寺的做法。ZW 寺寺管会汪主任说到：

“自从我们搞了防艾宣教行动后，省卫生厅请我们去汇报情况，晚上还请我们几个老汉吃饭，最后将我们寺的情况写了材料报到卫生部去了。还有兰州市公安局和 L 区公安局的领导也表扬了我们寺在禁毒宣教方面的工作成绩。还说 ZW 寺爱国爱教爱穆民是实打实的，落实在具体行动中的。”（2011年1月21日笔者在 ZW 寺二楼寺管会办公室的访谈记录）

^① 布尔迪厄 《国家精英》，商务印书馆，2004年，第713页。

^② 杨圣敏 《社会稳定和谐的基础是什么？——一个少数民族社区的案例》，《北京大学学报》（哲学社会科学版）2008年第5期，第46-51页。

ZW 寺通过积极参与社区公共事务的治理，不仅在外部环境上赢得了相关政府职能部门的认可和支持，在内部也赢得了教坊穆民的信任和拥护，从而使得 ZW 寺的宗教资本参与社会公益事业的再生产取得社会效益。

（二）宗教组织参与社会建设的可能途径

有学人指出“宗教组织可以通过‘社会资本’与‘文化资本’的积累、投入，在为社区居民服务与社区管理的过程中发挥自身的服务优势，培养居民的认同感与归属感，增进社区的和谐。”^①美国波士顿大学人类学系主任魏乐博教授认为“同亲属关系一起，宗教为中国提供了一种重要的社会资本。”^②马林诺夫斯基认为“在伦理方面宗教使人类的生活和行为神圣化，于是变为最强有力的一种社会控制。”^③宗教组织的社会控制功能与宗教资本的社会参与功能相结合，是宗教组织参与社会建设的最佳切入点。

ZW 清真寺以参与防艾宣教行动的方式间接地参与了基层公共卫生治理行动，宗教组织成为参与多元治理主体中的一份子，这不仅有利于本教坊穆民的生命健康，更有利于清真寺提高其宗教资本促进自身不断发展。

（责任编辑：李建欣）

① 尤佳 《消解与重构——社会变迁中的宗教组织》，《中国民族报》2011年2月1日，第6版。

② 卢云峰 《宗教为中国提供了重要的社会资本——访美国波士顿大学人类学系主任魏乐博教授》，《中国民族报》，2008年9月19日，第16版。

③ 马林诺夫斯基著、费孝通译《文化论》，华夏出版社，2002年，第86页。